



巴拿巴，教会领袖的典范

刘淑平讲师

正

值新加坡第四代领导班子预备接棒的当儿，马来西亚的前总理马哈迪医生在大选中以93高龄中选，创下世界最年长的首相记录，惊动全球。最不可思议的是他逆转了“长江后浪推前浪”的原理，使人们开始怀疑——新人是否不如旧人？年长的领导是否有必要“让贤”？此举为组织带来新气象还是损失？今日教会又如何解决牧者“青黄不接”的问题？

在我看来，真正的问题不在于年龄或经验，而是心态。教会的牧者固然需要具备基本的神学训练，但更重要的是他/她的牧者胸怀。这个世界虽然日新月异，但神的心意却不改变，他的话语仍然是真理，能使我们明白什么是牧者胸怀。

初期教会的彼得、保罗、约翰和雅各，是众所周知的重量级人物。但有一位在初期教会的发展阶段中扮演举足轻重的角色，却鲜少受到解经家关注，他就是巴拿巴。他的美德其实是今日教会所缺乏而又急需培养的。我将从两方面讨论巴拿巴：他是一位怎样的牧者，以及他如何辨认和栽培接班人。

一位慷慨、善于“劝慰”的牧者

路加笔下的巴拿巴是一位近乎完美的人物。徒4：36-37介绍他是出生于塞浦路斯岛的利未人，原名约瑟，但使徒却给他取名

内容

“有什么能阻止我受洗呢？”

教会的文化身份

立意建立教会

“华人教会与华人世界”

三一神院校友回顾之旅

路漫志远



联合学院 及其基本特征

为巴拿巴，即“劝慰之子”。他一登场就做了一件轰动的事，就是把田地卖了，将所得的钱放在使徒脚前。这里告诉我们巴拿巴的为人。

利未人是犹太人中蒙拣选在圣殿中事奉的人，他们理当由其他族人供养，而不应该拥有自己的田产。巴拿巴的背景因此反映了当时宗教制度的腐败。但信主后他主动地把田地卖了，全数奉献。这可能是一笔可观的数目。他慷慨的行动，显示他的悔改是义无反顾的。他将钱放在使徒脚前，是极为谦卑的举动，表示他已将原有的优越身份视为粪土，以基督和神国为至宝。

他的积极举动很受使徒们的赏识，而且服事态度深得人心，因为他善于“劝慰”。“劝慰”的观念来自箴12：25“一句良言，使心欢乐；”以及25：11“一句话说得合宜，就如金苹果在银网子里。”所以劝慰者懂得说话的技巧，目的不是说服人，而是使人快乐、舒服、得安慰。在新约中“劝慰”属于圣灵的恩赐。“劝慰之子”原文的意思是同行者，通常是指安慰者。换句话说，巴拿巴是一位以言语、行动和生命，把神的良善、喜乐、平安和祝福带给人的。今天教会中有“劝慰”恩赐的人，往往会被包围，因为需要被劝慰的人太多了。

一位栽培接班人的领袖

巴拿巴在教会历史上留名，主要是因为他跟保罗之间的关系。巴拿巴是保罗的伯乐、良师和同工。保罗两次被排挤、被冷落，都多亏巴拿巴的介入，才得以扭转劣势。

第一次，信主后的保罗为逃脱犹太人的谋害而来到耶路撒冷(徒9：26-28)。他想与那里的门徒结交，大家都因他曾逼迫基督徒而怕他、不信任他，因此没人理他。巴拿巴及时为他解围，主动与保罗交谈，理解他的情况。巴拿巴富有同理心，善于聆听，且有属神的智慧。在分辨保罗信主的真诚以及他受逼迫的原因后，他马上将保罗推荐给使徒。

有了巴拿巴的人格保证，使徒和门徒们才开始接纳保罗，且允许他“放胆传道”。巴拿巴让我们明白——领袖必须勇敢、友善、明理、心胸宽大又深知和睦的重要性。

第二次，巴拿巴被耶路撒冷教会差派到安提亚牧养第一个有许多外邦人的教会，再度证明使徒们对巴拿巴的信任和肯定。在他的

牧养之下，信主的人数大增，使安提亚的信徒被称为基督徒。除了“是个好人，被圣灵充满，大有信心”(徒10：24)以外，他的牧养恩赐肯定包括他从不带着有色的眼光看人。当教会继续增长时，巴拿巴决定去大数找口才和学问比自己强，又有传福音热忱的保罗来当他的助手。他花时间栽培保罗，不断为他制造机会发挥所长，最后还让保罗取代自己当外邦宣教使徒。

从负面的角度，我们可以说巴拿巴缺乏远见，不懂得自保，结果让保罗青出于蓝，锋芒盖过自己，使他不得不让贤。但从正面的角度，我们可以相信行事光明磊落的巴拿巴

即使预知将来保罗会超越自己，他仍然会乐意提拔他，因为他做事的出发点，往往都以基督的心为心。他也明白，神既然拣选了保罗，即使不透过自己，神还是有办法为保罗开路的，然而他却会错过参与神伟大计划的机会。

为神国识别和栽培接班人，原本就是属灵领袖不能忽略的责任。愿巴拿巴的精神和情怀点燃每一位教会领袖和牧者的心，使神国有更多肯放胆传道的保罗！❖



刘淑平讲师
新约讲师

这个世界虽然日新月异，但神的心意却不改变，他的话语仍然是真理，能使我们明白什么是牧者胸怀。

。。。行事光明磊落的巴拿巴即使预知将来保罗会超越自己，他仍然会乐意提拔他。。。。

三一神学院为欢庆极为特殊的70周年院庆，全年有一系列庆祝活动，直至2018年10月5日。在基督教历史上，70年也许不过是电光火石的瞬间，但对于新加坡最古老的神学院，院庆却是回顾过去、重整异象的时机，种种纪念感言都会在70周年纪念特刊里刊出。本期《角声》里的“立意建立教会”这一篇则分享了三一神学院对亚洲的神学教育起了什么作用。

临近周年纪念的高潮之际，“回顾之旅”这项活动将会带领校友重访三一神学院历史上的两个重要地点：樟宜监狱礼拜堂(创办联合学院的念头于此成形)和苏菲亚山(最初的校园)。1978年，三一神学院欢庆30周年院庆之际，首任院长安和伯会督忆述道：“我建议战后联合大家的资源建立一所超宗派的神学院。威尔逊主教委任亚当斯法政牧师为圣公会的代表，汲多马牧师说他愿意担任长老会的代表，我委任夏牧师为卫理公会的代表……经过多次开会讨论后，正式开幕的日期定为1948年10月4日”。

安和伯会督还忆起开课第一天的情形：“登记入学那天，我说即便只有一名学生，我们也要开课。然而，第一天来了7名学生，到了周末又添了3名。我们非常欣慰开课时共有10名学生……我还得找驻扎在新加坡的英军军牧和本地训练出来的神职人员充当教师。”

从此，三一神学院专注于一直致力于全面的神学教育，结合严谨的学术、崇拜生活和属灵操练，扩大学生的世界观，装备他们成为当代的神学家。我们学院始终忠于这个使命，如今学院的神学教育模式已受到很多人的赞赏并支持，令人鼓舞。

由于我们始终如一忠于呼召服事教会，上

帝就赐予恩福，为三一展现充满机会的远景，过去10年来带领我们开辟不少新天地。例如：我们更积极参与本区域众神学院的事工，在世界这一方与其他神学院一起从事培训领袖、妥善治理并提高神学教育水准等工作。同时，我们也维持与西方著名神学院的伙伴关系。

在本地，三一稳步发展其研究潜力，因而足以运用自己的专业知识协助新加坡基督教协进会。三一与该协进会合作的结果，产生了新加坡首个神学智库——“思潮”基督教公共学术中心。三一亦发起本地8所神学院之间的合作关系。三一神学院还有幸成了受本地大学邀请为其硕士课程授课的第一所神学院。

三一神学院将会在10月5日欢庆70周年院庆，当天上午将在本院礼堂举行周年纪念崇拜，傍晚则假胡姬乡村俱乐部举行感恩晚宴。此每年一度的感恩晚宴旨在

向所有给予三一神学院爱心奉献的人士表达感谢之情。众来宾都知道，这活动不以筹款为目的。然而，今年我们将会分享一些长期的计划让您考虑，但不会在晚宴上要求大家立即回应这项呼吁。

本院作为一所联合学院，过去70年来不分宗派地与众教会合作已成为我们的传统。本院所坚持的基本特征是尊重他人并乐于合作以成就上帝的旨意。我们把这恩赐与基督徒群体分享，是为了提醒大家本院见证之真实，以及教会和众神学院的前景，有赖于大家积极团契、在基督里成为一体，彼此同工。因此，展望未来之际，三一神学院承诺必继续做上帝的器皿，促进众教会在服事中合一，也借此成为“世界之光”——Lux Mundi! ❖

我们应该为本地各神学院培训出来、本土生长的众教会传道人感到自豪。

“有什么能阻止我受洗呢？” 默想使徒行传8:26-40

何威达博士、牧师

听 啊，一道奇怪的问题！

一位埃塞俄比亚的太监在旷野巧遇腓利，听懂了耶稣的福音，在旷野适逢有水之处，竟发出一道奇怪的问题（8:36）：“看哪！这里有水，有什么能阻止我受洗呢？”

我想，正常情况下的问句应是：“看哪！这里有水，我可以接受洗礼吗？”为何太监竟如此负面：“有什么能阻止我受洗呢？”负面的问句背后，难道反映着满布伤痕的内心？

是时候留意经文如何引介主角登场……

主角登场：三重身份，聚焦一点！

“腓利就起身去了。不料，有一个埃塞俄比亚人，是个有大权的太监，在埃塞俄比亚女王甘大基手下总管银库，他上耶路撒冷去礼拜。”（8:27）这人一登场，作者路加完全没有提到他姓甚名谁，只提供三项个人资料：他来自埃塞俄比亚，是女王手下的高官，职位等同于现代的财政部长，是个太监。

然而后续的叙述却始终聚焦在第三项资料上！按希腊文圣经，“太监”的称谓在整段叙述中竟达五次之多（8:27, 34, 36, 38, 39）。

太监！太监！太监！太监！太监！

整个叙述，由始至终不断强调这人是太监，其它资料一概不谈！

太监：一个被彻底拒绝的人！

太监，不像男人的男人！

若是残障人士，我们会寄予同情的眼神！太监呢？投上的却是奇怪的目光！

太监！太监！太监！太监！太监！

五次提到这人是太监，难道是要凸显此人的心情？“自从成为太监后，无人会记得我的名字，也

无人重视我的任何成就！在世人眼里，我永远只是太监，一个在人人的心理上要保持距离的太监！”

或许我们现在有点明白为何这人的问句会如此负面：“有什么能阻止我受洗呢？”

自从成为太监后，他发现从此再也无法轻易进入所谓正常人的社交生活中，总在某种程度上被排在外头。因为他是太监！甚至以色列的上帝也似乎不例外！因为申命记23:1明说：“凡外肾损伤的，或被阉割的，不可入耶和华的会。”

这位太监却选择去耶路撒冷敬拜！纵然如此，按申命记的吩咐，他大概连圣殿外院也无法进入，只能远距离敬拜上帝！纵然一心想靠近以色列的上帝，却只能忍受被彻底排在外头。

但这种万重阻隔的情况，在顷刻之间竟完全消失！

一连串“刚好”，天涯成咫尺！

这天，当这位太监从耶路撒冷远距离敬拜上帝后踏上归途时，不知道为什么，手中书卷翻到了以赛亚书第53章；不知道为什么，突然有几句话深深触动内心（8:32-33）：“他像羊被牵去宰杀，又像羔羊在剪毛的人手下无声，他也是这样不开口。他卑微的时候，得不到公义的审判，谁能述说他的‘后代’？因为他的生命从地上‘被带走’。”

正当太监不明白这些话是指着先知本人还是另有所指时，不知道为什么，腓利突然“从天而降”，将经文合理地指向了主耶稣的受死、复活与升天。

太监越听越明白，越听越激动……突然之间，经文最后两句话展露了全新意义……假如“因为他的生命从地上‘被带走’”这句话是指复活主被接升天为王，并意味着新时代从此来临，那么，“谁能述说他的‘后代’？”这问句岂非是指在主耶稣开创的新时代里，所有意想不到的人也能被纳为他的后代，甚至连这位一直被拒门外的太监，从此竟也“有资格”被完全怀抱？

其实当日太监默念的以赛亚书第53章，只要往下读到56:3-5, 7下，确实有一段话是专为太监而写的：“与耶和华联合的外邦人不要说：‘耶和华将我和他的子民分别出来。’太监也不要说：‘看哪，我是枯树。’因为耶和华如此说：‘那些谨守我的安息日，选择我旨意，持守我约的太监，我必使他们在殿中，在我墙内，有纪念碑，有名号，胜过有儿有女；我必赐他们永远的名，不能剪除。……因我的殿必称为万民祷告的殿。’”

事实上，我们心知肚明，整段叙述的发展绝对显示了圣灵不按常理带领的结果。试想想，太监“刚好”阅读这段经文，“刚好”被其中几节深深触动；当他不明所以时，“刚好”有人

现身车旁提供正确解释；甚至干旱的旷野“刚好”有水出现……连串的“刚好”，只能见证着上帝的非凡手段。

最值得留意的，是埃塞俄比亚这地点……

按古老希罗世界的地理知识，所谓“地极”，向东指印度，向南指埃塞俄比亚。我们熟悉的使徒行传1:8这样说：“但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力，并要在耶路撒冷，犹太全地和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。”现在，一位来自“地极”的太监在无人的旷野经历了连串“刚好”，正是要说明一件事：没有人是太远、太难、太糟糕，甚至连上帝的爱也鞭长莫及的。

太监的心完全打开了，他已确信以色列的上帝在主耶稣的生死复活里已展开双臂紧抱着他。是的，他确是无法改变自己身体上的残缺，但天国大门已经打开，连串“刚好”表明上帝在基督里的大爱真能令天涯变成咫尺。

没有人是太远、太难、太糟糕，甚至连上帝的爱也鞭长莫及。

“有什么能阻止我受洗呢？”——问句后的两点反思

面对当年那位太监在旷野有水之地向不期而遇的腓利发

问：“有什么能阻止我受洗呢？”我觉得我们有必要反思下列两点：

首先，假如此刻你正像这位太监一样，觉得人世间处处是万重阻隔，甚至连上帝也显得无比遥远，请你转移双目，不再注目万重阻隔，请你打开双耳，留心听太监之言：“有什么能阻止我受洗呢？”是的，普天之下，还有什么人和事能阻止那位爱你的上帝在基督里以强大膀臂拥你入怀呢？

其次，你愿意像腓利一样，成为旷野迷羊的及时雨吗？愿意顺服上帝的感动，去寻觅那些觉得上帝无比遥远的痛苦心灵吗？你渴望他们内心的伤痛能再次得医治，再次经历到上帝爱的怀抱吗？今日的腓利会是你吗？



何威达博士、牧师
基督教事工发展中心华文部主任
副院长
教会历史和讲道学讲师



教会的文化身份

林德平博士、牧师

本

系列首篇文章《教会的光谱》触碰了华文教会的华人性这个课题。“华人性”是一个抽象的观念，指的是不同华人群体所承载和展现出来的精神面貌与文化特色，它是当代华人研究的重要课题，为了解华文教会的组成结构和文化光谱提供了重要的切入点。

华侨、华裔和华人：名称背后的历史与意涵

华人研究在国际学术界是一个重要的发展领域。如《华人研究国际学报》的创刊号所提：“长期以来，华人分布在世界各地，或迁徙或定居、或留守或进取、或疏离或互动，在不同的历史阶段为人类的人文景观增添姿彩。而华人的角色与贡献、活动与发展，则随着时代的变迁，从居留地扩展到祖籍地，从国家走向区域、再走向国籍。世界各地华人的发展变化，深深吸引学术界，特别是人文和社会科学学者的关注。”

从学者所采用的不同名称——“华侨”（Overseas Chinese）、“海外华人”（Chinese Overseas）、“华裔”（Ethnic Chinese）和“华人离散族裔”（Chinese diaspora）等，我们或许已经感受到华人身份认同的嬗变，以及当代华人世界的多元性。学界的讨论可以说是多面多方，折射出华人社会和群体的不同侧面。

有关“华侨”一词的历史背景，值得一提的有：1909年，清政府颁布了《大清国籍条例》将

东南亚华侨（包括那些已经入籍殖民国家者）一律视为清国子民。之前，清政府从未看重海外侨民。但是，当清政府发现，海外侨民一旦获得西方国家的国籍就会成为受西方保护的外籍人士时，政治博弈的考量使到清政府不得不把所有华侨以及他们的后代一律视为清朝的国民。《大清国籍条例》是政治角力的产品，它也见证了华人身份认同与政治的复杂关系。

教会的自我定位将决定她如何看待和构建自己与本地华人社会、新移民群体以及普世华人教会的关系。

1949至1965是新中国成立和独立运动席卷东南亚的年代，新加坡是这波独立运动中最后独立的东南亚国家（文莱基于各种因素迟至1984才独立）。随着“国家”和“国籍”等现代概念的普及化和正规化，早年的东南亚华侨不断被卷入了“老家”和“国家”的拉扯中。在族群与国家、文化与政治的纠葛中，早期的华侨踏上一条曲折而艰辛的认同重构历程。在1955年，中国对外宣布不再接受双重国籍，并将持中国护照的中国侨民称为华侨，把取得外国国籍的中国移民称为“华人”或“外籍华人”。

由于“华侨”这个身份标识的历史背景，以及它可能带来的政治联想和误解，历史学家王赓武一向反对随意用它来称呼华人。在这一点上，我赞同他的看法。但是，针对他所推崇的“海外华人”这词，我个人是不会用这个称呼形容自己。毕竟，一个新加坡华人把自己称为海外华人，怎么听我都觉得怪怪的。但在学术界，“海外华人”是常用的词，用来指在中

国境外落地生根和出世的华人，在这意义上，一些学者将东南亚华文教会称为海外华人教会是可以理解的。

和“华侨”比较起来，“华裔”是一个最不具文化认同色彩的称呼，它无需假设任何与中国或中华文化有关的归属感，而是纯粹从族裔（ethnicity）为出发点，一般上用来形容在所在地根深蒂固，生于斯、长于斯，当地化色彩鲜明的华人。“华裔”一词多与国籍联结，是一种标示族群和国家关系的称呼，如“华裔新加坡人”或“新加坡华裔”。

相对于“华侨”与“华裔”，“华人”的含义最具伸缩性，最常见的用法有两种：第一种用法是把“华人”视为最笼统、包括华侨和华裔在内的族裔称谓；第二种用法是把它作为一种有别于“华侨”和“华裔”的身份标志，这标志用来形容不具侨居心态或故乡情怀，但对中华文化和自己作为华人的民族身份仍是在意和具关怀意识的群体。两种用法可以同时出现在一篇文章中，具体的指涉需依语境而定。

处于十字路口的新加坡华人教会



按上述的现代用法来看，“华侨教会”是泛指由具有中国国籍，或对中国仍具有故乡情怀的基督徒所组成的信仰群体。“华裔教会”则是指那些已经被当地化或西方化，对中华文化具疏离感的华人信徒所组成的教会。

上网搜索，我们会发现，中国信徒在世界各地成立教会后常以“华侨教会”自称，这做法是和他们作为华侨的身份相称的。但是，在世界各地生于斯、长于斯的华人基督徒群体仍自称或被称“华侨教会”，这种做法既不符合

现代用法，更会引发错误的联想。

华文教会的文化光谱是否能让她在华侨教会和华裔教会这两类普世华人教会以外看到另一种可能？

按目前新加坡华文教会的文化光谱来看，她既非华侨教会，亦非华裔教会。但是，随着新一代华文水准的下降，华文教会最终是否只能选择成为欧美的华裔教会？华文福音事工最终是否只能转由以新移民为主力的华侨团契或教会所承担？这些问题在在考验我们对“新加坡华文教会”这个身份标志的理解与认同。教会的自我定位将决定她如何看待和构建自己与本地华人社会、新移民群体以及普世华人教会的关系。

在这方面，教牧传道和信徒领袖的态度是关键的因素。

前文《教会的光谱》描述了当下华文教会的组成结构所呈现的，独特而复杂的面貌。但是，华文教会的文化光谱是否能让她在华侨教会和华裔教会这两类普世华人教会以外看到另一种可能？在这两种常见的形态以外，新加坡华文教会可否走出属于自己的一条路？这是值得当今的华文教会去认真思考、梳理并建立共识的课题。

值得一提的是，文化定位也是新加坡的华人社会需要面对的课题。究竟新加坡华人社会的华人性在未来会经历怎样的嬗变？在普世的华人世界中新加坡华人究竟应该或可以扮演怎样的角色？从这个角度来看，文化定位是一个具公共面向、社会和教会都要共同面对的课题。

包括英语教会在内的新加坡华人教会如何在华人、华侨和华裔等盘根错节的认同脉络中找到自己的位置？在普世华文基督教的发展历程中，新加坡华文教会可以如何定位自己和构建自己的角色和使命？在本系列的最后一篇文章中，我将尝试探讨华文教会文化定位所需要的三大坐标。❖



林德平博士、牧师

副教务主任
基督教教育讲师

立意建立教会

章明顺博士、牧师， 学生事务主任、教会历史讲师

在普世教会的发展中，三个最被忽略的承担就是训练当地领袖、装备与动用女性参与事工，以及切实可见的教会合一。然而自一开始，三一神学院的目标就是实现这三个承诺。多亏了这种种的努力，三一在亚洲神学教育方面贡献良多，并会持续扮演很重要的角色。

从很早开始，各式各样的基督教宣教士都未能装备与按立足够的当地人成为教会领袖。举个例子，景教徒自叙利亚千里迢迢跋涉前往中国，得唐太宗接见并博得太宗好感，太宗下令于首都西安兴建一所景教寺，并有僧人21位。然而，150年后，载述景教传入中国的史迹的著名〈大秦景教流行中国碑〉上所列的僧人的名字却明显的是叙利亚人与波斯人的名字。即便是刻于其上的中文名，也不过是叙利亚名与波斯名的音译。这意味了在景教传入中国150年后，教会的管理者依然是外国宣教士。教会领袖绝大多数还是外国人。

近代，1805年由威廉·克理等所撰写的塞兰坡条约（Serampore Covenant）清楚指出——

唯有通过本土传道人，我们才有望把福音遍传这片广袤的大陆。欧洲人为数太少，生活费又

太高，我们难以寄望他们能成为把神的话广传散布于全球各地的千万生灵的器皿……

可是，100年后，普世新教的教会领袖依然是欧洲人。1910年假爱丁堡举行的世界宣教会议聚集了1,215名代表，其中只有17名（或1.4%）被归类为“本国人”，或更为委婉的说法，来自“年轻教会”的与会者。其中8名的所谓“本国人”是印度人；并没有非洲代表。其他的代表，或教会领袖、宣教士及能够督导各个方案与活动的有影响力的人，俱都是欧洲人。

反过来说，三一神学院则特别是为了训练本土领袖而建立的。三一第一班的9位毕业生都是华人。事实上，三一早期的学生也来自檳城、实兆远、马六甲、怡保与砂拉越。他们接受训练并不是为了成为外国宣教士的助手，而是为了领导教会。

致力于兴起本地人成为教会领袖的做法也可见于学院的领导层与讲师们。西方讲师为学院带来了出色的服务，也普遍受到学生的爱戴。然而，三一的目标却是使教会领导层“亚洲化”。早在1953年，本地人Edward S. Lau牧师就受委成为三一董事部主席。自1960年代末起，三一的院长就都是亚洲人。同样的，尽管三一的教职人员总是带有国际色彩，自1979年代开始，学院就致力于使师资“亚洲化”。政策规定，西方讲师与亚裔讲师之间的比例是一比二。今天，大多数的教职人员都是亚洲人。

三一神学院的另一重要承诺就是装备女性成为教会领袖。三一1951年的第一批毕业班学生中就有近半数是女性。三一为女性提供的，不仅是幼教科学与家政课，也包括了神学与音乐事工。神学执照课程的首两名毕业生，其中一位就是女性。1954年开始，学院中止了音乐、

家政与幼教课程；女性与男性接受完全相同的课程。

给予妇女神学训练以成为教会领袖的此一重点也可见于三一神学院的先驱们。20世纪初开始，圣经女子训练学校（Bible Woman's Training School, BWTS），也即后来的伊夫兰神学院，训练当地女传道以她们自己的方言传福音。1902年BWTS创建之初，妇女本来是被差往宣教工场协助宣教士的；但到了1918年，BWTS已经着手训练妇女带领宣教事工。

1928年，当BWTS转变为伊夫兰神学院后，伊夫兰仍继续训练妇女成为传道人。伊夫兰神学院是继莱佛士学院后的第二所高等学府。位于苏菲亚山7号的伊夫兰神学院与日后创建的三一神学院，占据了同一片土地。

三一毅然承担的第三个责任就是成为一所联合神学院。教会或会分裂，宗派或会破裂，可是，三一的成立乃是为了把教会和宗派联合起来。二次大战期间囚于樟宜监狱里的圣公会、卫理公会与长老会牧师们最初的讨论，就集中于设立一所跨越宗派的联合学院。由卫理公会的库恩牧师（Rev. Herbert Kuehn）带领，成员包括了吉布逊牧师（Rev. T. Gibson, 长老会）、法政牧师亚当斯牧师与菲莉帕凯莉（圣公会）的课程委员会拟定了一份三个宗派均能认可的学院课程。

就连学院名称也带有超宗派的特质：阿姆斯特茨牧师（Rev. Hobart Amstutz）提议命名为“三一学院”，不仅是因为教会相信三位一体的神格，也因为三个宗派参与了学院的创建。

今天，无论他们来自什么教会或宗派，三一的学生们报选同一个学位、出席同样的教学，

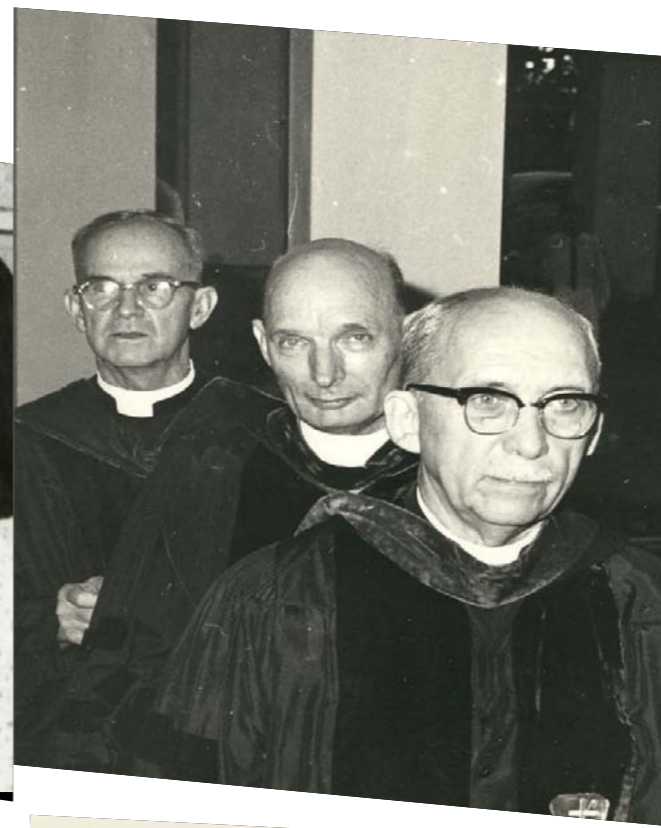
并修读同样的课程。当他们这么做的时候，他们也就见证了基督徒之间那总是难以掌握的团结一致。

有些教会或许会强调自己与他人的不同与对立，然而，三一的焦点却不在那使人分裂的，而在那使人团结的。重点是在合一而非差别。

正因为三一致力于装备当地人成为教会领袖、赋权于妇女去领导，并表现出真正的合一，她在亚洲教会神学教育上确实占有重要的地位。❖

“三一神学院则特别是为了训练本土领袖而建立的。。。事实上，三一早期的学生也来自檳城、实兆远、马六甲、怡保与砂拉越。他们接受训练并不是为了成为外国宣教士的助手，而是为了领导教会。”

“三一毅然承担的第三个责任就是成为一所联合神学院。教会或会分裂，宗派或会破裂，可是，三一的成立乃是为了把教会和宗派联合起来。”



社体
 课堂内外同窗不分种族、言语或宗派，彼此学习和鼓励的精神实在振奋人心。社体生活是三一灵性塑造的支柱之一。

教员
 创办学院时，讲师阵容很小，主要是数位西方的传教士，但如今已经发展到健康的规模，讲师大部分是本地人。





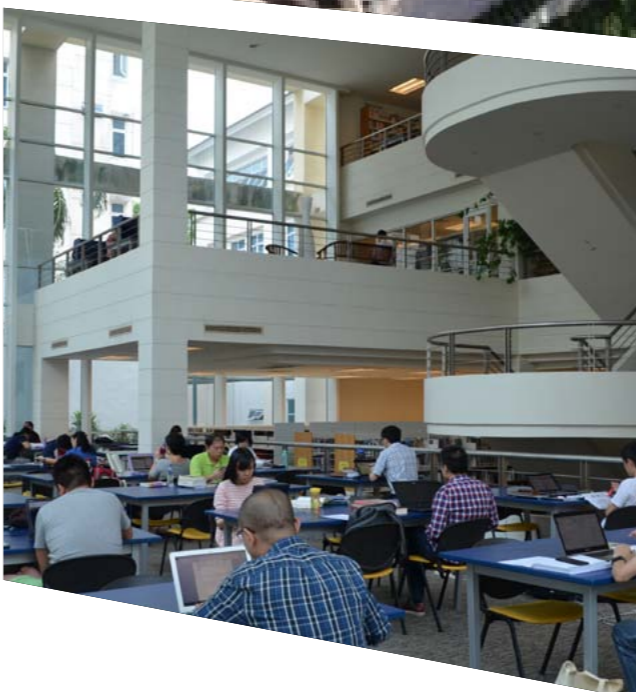
圣餐

无论是那个时代，我们与基督同坐圣餐桌，同享饼和杯——这圣餐桌是以樟宜的一棵树的树干制作的，它与我们一起从苏菲亚山迁移至武吉知马路上段。



设备

从起初自然通风的纯朴校园到如今有无线连接、健身房与咖啡厅的设备，学院目前的设计继续提醒我们，在基督里向我们显现的上帝是我们事奉的中心（十字架和“人”的标记显示人类以基督为中心，以及人须通过基督的十字架与上帝连接）。



“华文教会与华人世界”专题讲座暨座谈会

林德平博士、牧师， 副教务主任、基督教教育讲师

全球华人世界正面对前所未有的变局，这是毋庸置疑的：中国崛起带来政治和经济上的震荡、世界各地中国侨民人数的激增带来新动力也蕴含矛盾、世界各地华人社群在语言、文化、经济和政治认同上的多元特性亦带来内部分化的隐忧。在这时代变局中，处于东亚汉语文化圈之外，但继续坚持以华文华语为媒介、以中华文化为关怀的普世华文教会正在或将会面对怎样的挑战与契机？

整体而言，专题演讲暨座谈会旨在带动与会者去思考 and 想象改变时局中华文教会的定位问题。两场座谈会的目的在于呈现不同华文教会的实际经验、所遇到的问题，以及所做的努力和进展，从而透过实际个案帮助与会者认识华文教会回应时代的足迹。

至于五场的专题演讲以及一场神学对话，我们的主题是华文教会文化身份认同的多元性，我们希望能从新、旧约圣经研究、宣教学、系统神学、社会学以及当代华人研究等领域向与会者介绍相关的概念与词汇，并帮助他们建立应有的信仰视角。



会议报告

周岚（道学硕士、三年级）

三一神学院七十周年院庆的系列研讨会之一，“华人教会与华人世界”，于4月18-19日举行。有超过200名教牧和教会领袖参加，包括前院长陈振光牧师和周贤正主教。

开幕礼后的座谈会《蜕变中的新加坡华文教会》中，新加坡圣公会罗豫敬主教、卫理公会华人年议会会长吴乃力牧师、长老会真理堂主理牧师潘志成、信义会女皇镇华文部牧师卢元和分别介绍了四宗华文教会的历史，以及所面对的老龄化、教会传承、新移民等问题。之后，刘毓江老师在《新加坡华文教会的发展轨迹》的演讲中，从二战后华人移民的族群视野检视华文教会的历史沿革和发展趋势。

18日下午，在座谈会《蜕变中的马来西亚和印尼华文教会》中，马来西亚神学院院长萧帝佑牧师、巫师卫理神学院讲师黄敬敏牧师、印尼全国华文教育协调机构主席连俊伟牧师分别介绍了东西马和印尼的华文教会。令人感动的是，虽然华文受限制，两国很多华人基督徒仍坚持华语崇拜。目前，印尼华文教会亟需华文牧者；东马教会希望拓展中国客工的事工。之后，叶淑清老师在《华文世界与宣教》的演讲中强调宣教资源应该用于未得之民，并且根据大使命，教牧应该努力做好教导。

19日上午，林德平老师在《华侨、华人、华裔？华文教会的文化定位与身份认同》的演讲中，指出新加坡华人和华文教会呈现复杂而独特的华人光谱，华文教会应该在社会语境和国家政策中

寻求定位。之后，在《信仰与族群认同：旧约、新约圣经的视角》的演讲中，陈耀明老师从旧约角度说明，以色列人对身份的定位受制于历史、文化和权力的影响，不断重新定位，并纳入过去的叙事；刘淑平老师从新约的角度指出，要在种族多元化中，促进教会中不同族群会友间的亲密关系，成为多元文化的教会。

19日下午的神学对话中，何威达老师、章剑文老师和陈礼裕老师从神学角度探讨华人教会的多元性与合一性。之后，中国山东省基督教



会后的反思与提问

吴秋莲（神学硕士、二年级）

叶淑清牧师很惊讶，为什么会有基督徒父母说，孩子信什么宗教都可以，让他们自己决定。嗯……是不是我们常常在让步？例如在语文上，为什么华文教会的儿童和青少年使用华文这么难？为什么我们认为要学好华文就要少讲方言？为什么我们觉得英文容易就不要读华文圣经？为什么我们的父母读的书少但华文、英文、马来文、各种方言都会讲一点？我们常自嘲，我们什么语言都懂一点，但都是半桶水。记得暂住上海的时候，无论是讲华语、英语、广东话或闽南话的聚会，全都参加了，赚到了，什么都懂一点也不赖，跟所有兄弟姐妹都能成为朋友。新加坡本来就习惯了一个教会有不同的语言崇拜，林德平博士形容这是



三自爱国运动委员会主席高明牧师简单介绍了山东省的教会近况。最后，山东大学哲学与社会发展学院教授刘新利博士讲解了德意志民族的发展与身份认同，从而提出海外华人基督徒藉着语言、习俗、主观情感和精神诉求对华人身份认同，并承担将基督教纳入中华文化的信仰和文化责任。

两天的研讨会中，同学们反应热烈，都觉得研讨的范围和话题可以更深入，更广泛。❖



新加坡华文教会的文化光谱，我们聚集了不同的“华人性”：讲方言的、受华文教育的、受英文教育的、从中港台来的……但这样的多元光谱会维持多久？连俊伟牧师谈到过去印尼关闭华校、禁用华文时，华文教会是唯一能学习华文的地方，吸引了很多华人子弟，那是最坏的年代也是最好的年代。今天新加坡的语境英文强华文弱，新加坡的华文教会能成为让华文的花朵继续盛开的好土吗？“大卫按神的旨意服侍了他那一世的人，就睡了”（徒13:36）。我们恰逢其时，我们赶上了教会七彩光谱的年代，之后呢？❖



从山东到德国

连续听了几场以新加坡和东南亚华文教会为主体的演讲和座谈，中国山东省基督教两会参访团团长高明牧师和山东大学刘新利教授的演讲带领与会者进入不同的时空，去感受耶稣基督的福音、族群文化与身份认同之间的密切关系。

山东省人口近一亿，基督徒人数超过140万，共有3800所教堂。在本色化道路上，山东



教会已有百年历史。去年，山东省基督教两会经一年多筹备后成立了齐鲁神学研究中心，致力开拓以圣经文本研究为基础、以两千年教会历史为借鉴、以儒家文化为表达，能够回应当代社会与教会需要的基督教文化传统。此外，山东省济宁市基督教两会的文化交流中心亦以茶文化为载体，尝试开拓以精神世界的升华为基调，因此有别于以苦修为主的基督教灵修实践。

齐鲁文化是中华文化这条长河的上游，世界各地的华人风俗与精神面貌则是中华文化的下游。上游之水与来自其他水源之水交集一起，在下游汇成大江大川。上下游景观各异，却有着不可切断的关系。写到这里，我想起高牧师对新加坡华文教会的勉励：“以全球华人为视域，在普世华人教会中找到自己可以扮演的角色”。这个期许寓藏了有关身份定位和文化使



刘新利教授

命的问题。是时候新加坡的华人教会要好好想想这个问题了。

刘新利教授以历史为径，阐释了源自罗马的帝国概念和基督教的普世信仰在德意志民族的认同建构过程中所扮演的关键角色。日耳曼人原只是欧洲的一个部族、罗马教皇眼中的蛮族，他们如何成为一个以延续“神圣罗马帝国”为已任的德意志民族？以“神圣罗马帝国”这个概念的演变史为经、日耳曼人的移民史为纬，刘教授深入浅出地讲解了德意志民族兴起的过程和其精神面貌的渊源。

撇开帝国情结的问题不谈，德意志民族的个案让与会者看到宗教信仰与文化对族群认同建构的重要。刘教授在总结时提到，文化是一个族群主观情感和精神诉求的载体，具体地表现在这个族群对三个问题的答案：我是谁？我在怎样的处境中？我要什么？华人基督徒的主观情感和精神诉求必然和非基督徒不同，华人基督徒在情感和精神诉求方面的表达将会使到中华文化变得更为丰富。刘教授以一个美丽的隐喻结束了她的演讲：中华文化好比一个花篮，里面有一朵花是属于基督徒的（不仅仅是中国大陆的基督徒，也包括世界各地的华人基督徒）。让基督教信仰纳入华夏文化是华人基督徒无法推卸的责任，华文教会应合力让中华文化的花篮变得更多姿多彩。❖

2017/18 学年奖项

学院于5月12日的闭幕圣餐崇拜颁发奖项给讲道学与圣经语言学科最优秀的同学。



傅威凯同学获得弗雷德里克·贝克纳讲道奖 (Frederick Buechner Prize for Homiletics) 奖项以一位基督徒作家命名，许多记者认为他是我们这个时代最优秀的宗教作家之一。他的著作帮助人们在意想不到的时间与空间找到上帝。



周岚同学获得约翰布朗希腊文成绩优秀奖 (John Brown Prize for Greek) 约翰布朗原是一名小牧童，在看守羊群的同时自学希腊文。他后来成为神学教授。

三一神学院校友回顾之旅

新加坡历史上最黑暗的时期之一，是第二次世界大战被日本占领的那3年8个月。这是充满死亡、厄运和毁灭日子。在绝望的严酷考验中，上帝将异象赐给被关入漳宜监狱的国外宣教士和教会领袖，使他们决定兴建一所联合神学院，以栽培本土牧职人员。



校友回顾之旅是学院70周年院庆一系列庆祝活动之一，目的是让校友重温共同的历史和经历。我们将参观漳宜监狱露天礼拜堂和三一的前校址索菲亚山，借着这个别开生面的旅程让大家重燃异象，且与同窗叙旧。日期定为9月3日，上午9时至下午1时，请大家踊跃参加。为了方便来出席10月5日之70周年晚宴的海外校友与三一之友，我们将于10月4日（同样时间）再度举办校友回顾之旅。有兴趣参加者可以上网报名，点击三一网址<https://www.ttc.edu.sg/ttcheritagetrial/>

然而纯粹停留于回顾历史，不是学院最终的目的。我们也同时计划设立一个奖学金，以支持信主且蒙召全职事奉的前囚犯到三一接受神学装备。筹款目标是7万元。希望校友们能饮水思源，延续神70年前在监狱中创立三一的异象，慷慨支持前囚犯，将耶稣服事被边缘化的群体之精神发扬光大。上帝既在当年光照黑暗牢狱中的基督徒囚犯，建立了三一，身为校友的我们亦有责任与上帝一起传递这光，并帮助曾经陷入绝境中的前囚犯在受装备之后，也能让上帝的荣光照在社会黑暗的角落里。❖

神学研讨会与讲座

为庆祝成立70周年，三一神学院于2018年7月23日至27日举办了国际神学研讨会。来自马来西亚、印度尼西亚、菲律宾和缅甸区域的神学家、本地神学院的神学学者以及三一的学者在本次研讨会上发表了关于“救恩论与末世论”的论文。

学院邀请了英国阿伯丁大学(University of Aberdeen)的Marischal神学教授Tom Greggs来回应每天所发表的论文。Greggs教授也在学院的三次讲座中分享了名为“The Breadth of Salvation: Broadening Our Theological Horizons of Cross, Church and World (拯救的广度：扩大对十字架、教会与世界的神学视野)”的演讲。❖



路漫志远：三一华文部90后本地生访问记（四）

1987年英语文成为新加坡所有学校的教学媒介，三十年以来，三一不断见证本地子弟如何在教会的鼓励和培育下献身华文事工，并逆流而上以华文修读神学。本期《角声》继续刊载在三一神学院就读华文神学课程的本地生访问录，目的是让更多关心华文教会未来的读者了解新加坡年轻一代修读华文神学课程的心历路程，并打破本地子弟只能修读英文神学课程的迷思。以“路漫志远”为题，形容的不单是这群年轻人，也包括他们背后的牧者和教会领袖。谨以此系列向这些为华文事工锲而不舍的教会和前哨致敬。



左一：白慧玲（道学硕士三年级）与同学合照

回顾过去两年的神学生生涯，如果能重来，你会在哪一方面更充分地预备自己和进行调整？

慧玲：如果时间真能倒流，我希望自己能有阅读的习惯，不仅是神学而是文学、哲学等科目，让自己有更多方面的观点和认识。因为进入神学院发觉世界上有许多伟大的神学家、思想家，他们写了许多值得我们去反思，并影响甚远的课题。

你觉得华文教会可以如何激励和支持更多年轻人投身华文事工和报读华文神学课程？

慧玲：我认为华文教会在师资方面能支持、培养和鼓励更多优秀的神学院老师来做教导的工作。我之所以对自己在华文事工的神学装备和学习有更深层的体会和兴趣，都是因为老师在授课时会以华文表达，并本于对中华文化背景的认识来讲解内容。

请谈谈你出席“华文教会和华人世界”专题演讲暨座谈会后的一些感想。

慧玲：这专题演讲暨座谈会帮助我了解华人教会和群体，如何在身份认同上看自己为华人，不仅在语言上，也反映在自身所面对的处境所作的不同回应。这使我在面对华文教会为何要坚持守住语言有了更多的思考。



请介绍你的教育背景，并分享你决定报读华文神学课程的原因。

慧玲：我在特选小学读了4年，不知是否因为这颗幼苗，种下了我的中文基础。我在教会里，有好几年担任文书一职，透过牧者的鼓励和修改我的文法，帮助我以华文来写会议记录，更藉此培养了我双语的能力。虽然如此，我的思想模式和语言依然以英语为主。从我的表达和使用的措词，不时会有人反馈这像是一般从英语翻译成华文的结果。这些反馈帮助我反思何为华文的表达和思考模式。这也是我在经过长时间的祷告寻求后，挑战自己报读华文课程的原因之一。

在修读神学的道路上，新加坡的双语教育和华文教会的熏陶培育让你拥有哪些优势，面对什么挑战？

慧玲：拥有双语的能力，让我无障碍地阅读两种语言的书籍，有更多的资源来写专文。许多的中文资料是英文翻译的，而我读英文的速度和理解能力还是比读中文来得强，这便成为我的优势。我所面临的挑战是语言表达能力，例如我知道的词汇、成语和谚语有限，需要用更多的字来表达一个想法。当然，阅读华文书籍的速度不比英文，因此也成为另一挑战。

三一消息

恭贺...

三一神学院前讲师潘隆成博士（神学学士1991, 神学硕士1996）于2017年11月19日与赵玉荣女士（道学硕士2018）喜结连理。

陈晓冬女士（道学硕士2017）与丈夫刘景发先生2月21日喜获男婴，取名晨歆。

唐家玉女士（神学研究硕士2011）与Haris Hanjaya先生4月14日喜结连理。

扬永兴传道（道学硕士2016）与太太4月10日喜获第二胎，取名Zoe。

张毓东同学（道学硕士二年级）与太太4月份喜获男婴，取名泽焱。

刘慎宜同学（道学硕士二年级）与刘立敏小姐6月2日喜结连理。

4月14日，潘明琨牧师（道学硕士2013）受新加坡长老会华中会按立为长老会迦密堂主理牧师。

下列校友5月13日于圣安德烈座堂受按立为牧师与会吏：

按立为会吏者：
钟锦祥传道（道学学士2014）
廖良涵传道（道学硕士2005）
郑鸿恩传道（道学硕士2014）
黄英发传道（道学学士2016）

按立为牧师者：
林志祥牧师（道学学士2011）
Paul Mohan Xavier 牧师（道学学士2015）

慰问...

章剑文法政牧师（道学学士，神学硕士2003）1月15日痛失岳父。谨此向章牧师与师母致以深切慰问。

黄玉麟牧师（神学学士1962）2月6日于伦敦安息主怀，享年92岁。谨此向黄牧师一家致以深切慰问。

孙聪慧牧师（道学学士1980）5月30日痛失慈母，谨此向孙牧师与师母致以深切慰问。

凌健耀牧师（道学硕士2013）6月30日痛失慈母。谨此向凌牧师与师母致以深切慰问。

张月英女士（神学研读证书1977）7月22日安息主怀，享年62岁。谨此向张女士一家致以深切慰问。

郑新宪法政牧师（神学学士1963）6月29日于新西兰安息主怀，享年88岁。谨此向郑牧师一家致以深切慰问。

本院客卿讲师刘华德牧师于8月1日安息主怀。他在三一教授中国佛教与华人民间宗教。谨此向刘牧师一家致以深切慰问。

恳请您支持三一神学院的事工

您捐献的款项可使本院

- ▶ 备有称职且具献身精神的讲师
- ▶ 给予学生更大幅度的学费津贴
- ▶ 为经济条件不足的学生提供奖学金
- ▶ 保有本区域内藏书极其丰富的神学图书馆
- ▶ 以最低经费主办讲习班和学术讲座
- ▶ 为我们的校园增添并维修各种设施

衷心感谢您为神学教育慷慨解囊。您可使用以下方式捐助本院事工：

- 通过银行或自动提款机将捐款转到三一神学院于星展银行的往来帐号 033-017261-3
- 以支票奉献。支票抬头请写“Trinity Theological College”，邮寄给本：490 Upper Bukit Timah Road, Singapore 678093
- 遗赠三一神学院。学院乐于与您洽谈这项计划。请以电邮：principal@ttc.edu.sg 或电话 6767 6677 与院长联系



《角聲》
以华英两种语分别刊行
阅读英文版，请浏览
学院网页：www.ttc.edu.sg

你与上帝有“约”——从立约关系看人生和召命

处身在现代世俗化社会，各式各样的人生方式摆在人的面前供选择。在选择面前，许多基督徒虽渴望过一个上帝喜悦的人生，却常感到眼花缭乱的试探。当如何选择呢？若要得到一个简单的答案，无疑是困难的，但是寻找一个适合的起点去探索上帝喜悦的人生道路却是可能的。此课程有意就此做个小尝试，从上帝与人的“立约关系”作为起点，学习从上帝的心意看人之所以为人和人该如何为人，从这个认知去探索人生的召命，做上帝的“伙伴”，参与上帝在世界中的作为，并在其中以上帝、信仰和人生为乐。

讲师：

刘凤明博士、牧师毕业于三一神学院（道学学士1985）以及美国长老会三藩市神学院（教牧学博士1997）。她从1985年开始在乌节路长老会华语聚会（2005年升格为堂会——长老会恩泽堂）牧会，在1990年按立为长老会牧师，曾任同理牧师和主理牧师职责。她也曾在新加坡长老会大会、华文中会常务委员会中多次出任副会正、文书、常务委员等职位。她在2012年卸下全职牧会的职分，专注于神学教导、信徒培训、讲道的事奉。

时间： 9月18日至10月30日，
每逢星期二晚上7点半至9点半

地点： 三一神学院一楼，多用途礼堂

更多详情，请浏览学院网页
www.ttc.edu.sg

欢迎您参加70周年院庆活动



编辑委员：

魏丰年博士、牧师（主编），郑益民博士、牧师（副主编），
叶淑清牧师（华文主编），刘淑平讲师，陈礼裕博士，廖廷发博士，
章明舜博士、牧师，李宛瑛姐妹，黄葆铃姐妹。

三一神学院

490 Upper Bukit Timah Road
Singapore 678093
电邮：info@ttc.edu.sg
网址：www.ttc.edu.sg
电话：(65) 6767 6677

